

وَمِنْ بَرِّ الْمَحْكَمَةِ وَنُورِ حَبِيبَتِهَا

الحمد لله على طبع الحواشي الرضوية للفتاوى المفيدة لكل عامي وخاصي

الحواشي الرضوية



المعلقة بالقلم

بتجشئة المولى محمد الهادي خان الريحاني بامر المولى محمد خادم حسين القطامي

في المطبع المأثورة في مدينة

[illegible]

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله ذي الحكمة الباهرة والمحجة الساطعة العظيمة شأنه  
الجم احسانه الولي للخير والتوفيق المفيض للتصور والتصديق  
والصواب والسلام على من كان صوابا في التصديقات  
بطبائعها متوجهة الى حضرة الاقدس وحقائق التصورات  
بأنفسها ما ناله الى جنابه المقدس فروحته المعلى مركز  
المعقولات تصوراتها وتصديقاتها ونفسه العليا منبع  
العقليات نظرياتها وفكرها وعلى اله الابرار واصحابه

[illegible]



[illegible]

[illegible]



[illegible][illegible][illegible]

وہی ہے جو کہ اس کے ساتھ ہے اور اس کے لئے ہے  
اور وہی ہے جو کہ اس کے ساتھ ہے اور اس کے لئے ہے

[illegible][illegible]



[illegible]

[illegible]





[illegible]







المنعز من بعين وجود الشخص المعلوم اراد بالوجود

12

الموجود بالاضافة الى اضافة العنصر الى المجموع

[illegible][illegible][illegible][illegible]

公

[illegible]

[illegible]



هذا هو المقادير  
 من انما هو حاصل كماله في  
 لان الصفة الانها مع وجودها في  
 في تلك الصفة مع وجودها في  
 واحدة وهي نفس الصفة في كل  
 من انما هو حاصل كماله في  
 لان الصفة الانها مع وجودها في  
 في تلك الصفة مع وجودها في  
 واحدة وهي نفس الصفة في كل

هذا هو المقادير  
 من انما هو حاصل كماله في  
 لان الصفة الانها مع وجودها في  
 في تلك الصفة مع وجودها في  
 واحدة وهي نفس الصفة في كل

هذا هو المقادير  
 من انما هو حاصل كماله في  
 لان الصفة الانها مع وجودها في  
 في تلك الصفة مع وجودها في  
 واحدة وهي نفس الصفة في كل

هذا هو المقادير  
 من انما هو حاصل كماله في  
 لان الصفة الانها مع وجودها في  
 في تلك الصفة مع وجودها في  
 واحدة وهي نفس الصفة في كل

هذا هو المقادير  
 من انما هو حاصل كماله في  
 لان الصفة الانها مع وجودها في  
 في تلك الصفة مع وجودها في  
 واحدة وهي نفس الصفة في كل

هذا هو المقادير  
 من انما هو حاصل كماله في  
 لان الصفة الانها مع وجودها في  
 في تلك الصفة مع وجودها في  
 واحدة وهي نفس الصفة في كل

الحاشية  
 المتعلقة بالصفحة  
 بعدد

هذا هو المقادير  
 من انما هو حاصل كماله في  
 لان الصفة الانها مع وجودها في  
 في تلك الصفة مع وجودها في  
 واحدة وهي نفس الصفة في كل

هذا هو المقادير  
 من انما هو حاصل كماله في  
 لان الصفة الانها مع وجودها في  
 في تلك الصفة مع وجودها في  
 واحدة وهي نفس الصفة في كل

[illegible]







[illegible]

بمثل آلة الجرحه علما حصولها اذ جئنا من العالم لا يكون الا بصحفي الذهن اعتدناها مع تلك الحكيمة فان قلت العالم

الضرورة ولو بوجه قلته ان التغاير بينهما ثابت بالضرورة لكن غير ان ذلك المقصود ان صدق العاقل والعقول

[illegible]

انها عاقبة اى موصفة في العاقبات مفاعلة لها حيث انها مفعلة لى موصفة المفعلة لى كذا الضالفة فحسب

هذا يظهر أن العلم والعلوم العلم الحقيقي مطلقاً والحق دائماً في العلم الحقيقي كالعلم  
أي سواء كان العلوم الذات والصفات والمعلول العلم التحليل من غير اعتبار أصلها

الحاصل في مجموع العاقل والعروض هو العرف فقط فليس كما سبقت لك عن غلط أن الله تعالى

*(Handwritten marginalia at the bottom of page 68)*

الحشيشة المنقل على حد حتى ثبت الكثرة ليحج ما هذا ما حصل في هذا المقام يحوي اللاب المتعام منه

وہاں پہنچ کر ان کے ساتھ ایک گاڑی میں بیٹھ کر وہاں سے نکلے۔

[illegible]













لا بد من العلم بالحقائق  
 التي لا يتبادر إلى الذهن  
 من غير تفكير في الامور  
 المتعقبات في الامور  
 التي لا بد من العلم  
 بالحقائق التي لا يتبادر  
 إلى الذهن من غير تفكير  
 في الامور المتعقبات

الصفات الذميمة التي ينبغي على المرء تجنبها

بمقامی امور

[illegible][illegible]

من الألفاظ الغريبة التي  
توجد في اللغة العربية  
والتي لا توجد في  
اللغات الأخرى  
والتي لا توجد في  
اللغات الأخرى  
والتي لا توجد في  
اللغات الأخرى



والعلم الحسوس لا يكون بمحصل الصورة واما العلم الخيالي لا يشاء الغائب عنا فلا بد ان يكون بمحصل صورها فبما اذ حالة العلم ان لم يحصل التاكيد لال عند امر فاستوجب العلم ما يشاء وهو محال ان العلم فالرأى عند العلم هكذا غير الرأى عند العلم بذلك

**قوله والعلم الحسوس ليس بمحصل الصورة اه فان قلت قد وقع عن**

كثير من المحققين ان في تفسير التصريح بمحصل صورة الشيء في العقل اشياء والمراذمة الصورة الحاصلة من الشيء عند العقل وهي علم من ان يكون غير المعلوم وهو في العلم الحسوس او عينه وهو العلم الحسوس فله من ان الصورة الحاصلة من الشيء هي ان الشيء في ذلك الشئ وانما الحكمة مع الحكمة

محال والتغاير لا اعتبار لا ينفق هو فاقدر بر فان الحق احيى بالاتباع

**قوله ان زال امره في المطارحات ان ان عاشئ فاما ان يكون لك الشيء**

ادراك امر اخر وصفه غير ادراك وعلى الاول فيكون ذلك ادراك ادراك وجودنا ادراك امر العدمي لا يكون ان ينفق ما ليس بشئ وعلى الثاني امر وجودنا ادراك امر العدمي لا يكون ان ينفق ما ليس بشئ وعلى الثاني

**وذلك لان التغاير المعتبر في العلم الحسوس في معلومه هو التغاير المتأخر**

عن صحتها على ما عرفت والمفهوم من الصورة الحاصلة من الشيء عند العقل هو التغاير المتقدم على اصدق كما لا يخفى على من له ادنى بصيرة منه

ان علم الحسوس لا يكون بمحصل الصورة واما العلم الخيالي لا يشاء الغائب عنا فلا بد ان يكون بمحصل صورها فبما اذ حالة العلم ان لم يحصل التاكيد لال عند امر فاستوجب العلم ما يشاء وهو محال ان العلم فالرأى عند العلم هكذا غير الرأى عند العلم بذلك

العلم الحسوس لا يكون بمحصل الصورة واما العلم الخيالي لا يشاء الغائب عنا فلا بد ان يكون بمحصل صورها فبما اذ حالة العلم ان لم يحصل التاكيد لال عند امر فاستوجب العلم ما يشاء وهو محال ان العلم فالرأى عند العلم هكذا غير الرأى عند العلم بذلك

العلم الحسوس لا يكون بمحصل الصورة واما العلم الخيالي لا يشاء الغائب عنا فلا بد ان يكون بمحصل صورها فبما اذ حالة العلم ان لم يحصل التاكيد لال عند امر فاستوجب العلم ما يشاء وهو محال ان العلم فالرأى عند العلم هكذا غير الرأى عند العلم بذلك



[illegible]



لا تحصيل العلم الجيد الا في وقت من وقت العلم النافع في كل وقت  
فلا تترك العلم الجيد في وقت من وقت العلم النافع في كل وقت  
فلا تترك العلم الجيد في وقت من وقت العلم النافع في كل وقت



في قولنا لا شيء ليس له ادراك الا في المتأخر من جهة ثبوت هذا الحق  
 ان كان له ادراك في السابق عليه كان انتفاء ادراكه انتفاء لا انتفاء له  
 ان كان انتفاء ادراكه السابق عليه كان انتفاء لا انتفاء له وانتفاء انتفاء  
 عليه بمرتين الذي كان هذا الادراك انتفاء له وانتفاء انتفاء  
 يستلزم تحقق ذلك الشيء فتحقق الادراك المنتفى فيستلزم  
 الادراك الثالث للادراك المفروض الاول وهكذا يستلزم  
 كل ادراك لا ادراك السابق عليه بالمراتب التسعة  
 الواقع في المراتب التي ترصدها اما يستلزم بمرتين هو التام

لا شيء ليس له ادراك الا في المتأخر من جهة ثبوت هذا الحق  
 ان كان له ادراك في السابق عليه كان انتفاء ادراكه انتفاء لا انتفاء له  
 ان كان انتفاء ادراكه السابق عليه كان انتفاء لا انتفاء له وانتفاء انتفاء  
 عليه بمرتين الذي كان هذا الادراك انتفاء له وانتفاء انتفاء  
 يستلزم تحقق ذلك الشيء فتحقق الادراك المنتفى فيستلزم  
 الادراك الثالث للادراك المفروض الاول وهكذا يستلزم  
 كل ادراك لا ادراك السابق عليه بالمراتب التسعة  
 الواقع في المراتب التي ترصدها اما يستلزم بمرتين هو التام

في قولنا لا شيء ليس له ادراك الا في المتأخر من جهة ثبوت هذا الحق  
 ان كان له ادراك في السابق عليه كان انتفاء ادراكه انتفاء لا انتفاء له  
 ان كان انتفاء ادراكه السابق عليه كان انتفاء لا انتفاء له وانتفاء انتفاء  
 عليه بمرتين الذي كان هذا الادراك انتفاء له وانتفاء انتفاء  
 يستلزم تحقق ذلك الشيء فتحقق الادراك المنتفى فيستلزم  
 الادراك الثالث للادراك المفروض الاول وهكذا يستلزم  
 كل ادراك لا ادراك السابق عليه بالمراتب التسعة  
 الواقع في المراتب التي ترصدها اما يستلزم بمرتين هو التام

حاصل ما ذكرناه انه يلزم على هذا التقدير تحقق ادراك المستفيضة الادراك  
 انتفاء بمرتين او لا وهو محال اذ هو ما في الوجود ما هو في الوجود  
 هذا التقدير اذا لم يكن كذلك لادراك ادراك اخر لم يزلها بان تحقق ما هو  
 ولنتفي ما هو متحقق لو اذ لم يكن كذلك لادراك ادراك اخر لم يزلها بان تحقق ما هو  
 ومما ذكرنا على ان تحقق الادراك المستفيضة او لا ما بيننا انها متوجبة

في قولنا لا شيء ليس له ادراك الا في المتأخر من جهة ثبوت هذا الحق  
 ان كان له ادراك في السابق عليه كان انتفاء ادراكه انتفاء لا انتفاء له  
 ان كان انتفاء ادراكه السابق عليه كان انتفاء لا انتفاء له وانتفاء انتفاء  
 عليه بمرتين الذي كان هذا الادراك انتفاء له وانتفاء انتفاء  
 يستلزم تحقق ذلك الشيء فتحقق الادراك المنتفى فيستلزم  
 الادراك الثالث للادراك المفروض الاول وهكذا يستلزم  
 كل ادراك لا ادراك السابق عليه بالمراتب التسعة  
 الواقع في المراتب التي ترصدها اما يستلزم بمرتين هو التام

في قولنا لا شيء ليس له ادراك الا في المتأخر من جهة ثبوت هذا الحق  
 ان كان له ادراك في السابق عليه كان انتفاء ادراكه انتفاء لا انتفاء له  
 ان كان انتفاء ادراكه السابق عليه كان انتفاء لا انتفاء له وانتفاء انتفاء  
 عليه بمرتين الذي كان هذا الادراك انتفاء له وانتفاء انتفاء  
 يستلزم تحقق ذلك الشيء فتحقق الادراك المنتفى فيستلزم  
 الادراك الثالث للادراك المفروض الاول وهكذا يستلزم  
 كل ادراك لا ادراك السابق عليه بالمراتب التسعة  
 الواقع في المراتب التي ترصدها اما يستلزم بمرتين هو التام



35

[illegible][illegible]

نحقق الامور الكائنة السابقة الغير المتناهية بعدم

[illegible][illegible]

علامہ مبینہ ذوال اود  
 کہوئے مردانہ الاقوال کا لایا بیخ  
 اسلوب و رنگ اللوح علی کل اللوح  
 میان بنی کشف خباہیم الامم  
 اور زیادۃ السلفہ و ذوال الاقوال  
 کہ لایا بیخ فہم مہر کو  
 علی الختم برہم و علی کل اللوح  
 نثر ابیہ و علیہ و ابیہ و ابیہ  
 فی الزمان اللانسی کلہ تقدیر  
 علی تحصیل الامور و کثرت احوال  
 الامور و کثرت الامور و کثرت  
 الامور و کثرت الامور و کثرت

[illegible]

[illegible][illegible][illegible]







حسنیہ

[illegible]

١٠٠  
 ١٠١  
 ١٠٢  
 ١٠٣  
 ١٠٤  
 ١٠٥  
 ١٠٦  
 ١٠٧  
 ١٠٨  
 ١٠٩  
 ١١٠  
 ١١١  
 ١١٢  
 ١١٣  
 ١١٤  
 ١١٥  
 ١١٦  
 ١١٧  
 ١١٨  
 ١١٩  
 ١٢٠  
 ١٢١  
 ١٢٢  
 ١٢٣  
 ١٢٤  
 ١٢٥  
 ١٢٦  
 ١٢٧  
 ١٢٨  
 ١٢٩  
 ١٣٠  
 ١٣١  
 ١٣٢  
 ١٣٣  
 ١٣٤  
 ١٣٥  
 ١٣٦  
 ١٣٧  
 ١٣٨  
 ١٣٩  
 ١٤٠  
 ١٤١  
 ١٤٢  
 ١٤٣  
 ١٤٤  
 ١٤٥  
 ١٤٦  
 ١٤٧  
 ١٤٨  
 ١٤٩  
 ١٥٠  
 ١٥١  
 ١٥٢  
 ١٥٣  
 ١٥٤  
 ١٥٥  
 ١٥٦  
 ١٥٧  
 ١٥٨  
 ١٥٩  
 ١٦٠  
 ١٦١  
 ١٦٢  
 ١٦٣  
 ١٦٤  
 ١٦٥  
 ١٦٦  
 ١٦٧  
 ١٦٨  
 ١٦٩  
 ١٧٠  
 ١٧١  
 ١٧٢  
 ١٧٣  
 ١٧٤  
 ١٧٥  
 ١٧٦  
 ١٧٧  
 ١٧٨  
 ١٧٩  
 ١٨٠  
 ١٨١  
 ١٨٢  
 ١٨٣  
 ١٨٤  
 ١٨٥  
 ١٨٦  
 ١٨٧  
 ١٨٨  
 ١٨٩  
 ١٩٠  
 ١٩١  
 ١٩٢  
 ١٩٣  
 ١٩٤  
 ١٩٥  
 ١٩٦  
 ١٩٧  
 ١٩٨  
 ١٩٩  
 ٢٠٠  
 ٢٠١  
 ٢٠٢  
 ٢٠٣  
 ٢٠٤  
 ٢٠٥  
 ٢٠٦  
 ٢٠٧  
 ٢٠٨  
 ٢٠٩  
 ٢١٠  
 ٢١١  
 ٢١٢  
 ٢١٣  
 ٢١٤  
 ٢١٥  
 ٢١٦  
 ٢١٧  
 ٢١٨  
 ٢١٩  
 ٢٢٠  
 ٢٢١  
 ٢٢٢  
 ٢٢٣  
 ٢٢٤  
 ٢٢٥  
 ٢٢٦  
 ٢٢٧  
 ٢٢٨  
 ٢٢٩  
 ٢٣٠  
 ٢٣١  
 ٢٣٢  
 ٢٣٣  
 ٢٣٤  
 ٢٣٥  
 ٢٣٦  
 ٢٣٧  
 ٢٣٨  
 ٢٣٩  
 ٢٤٠  
 ٢٤١  
 ٢٤٢  
 ٢٤٣  
 ٢٤٤  
 ٢٤٥  
 ٢٤٦  
 ٢٤٧  
 ٢٤٨  
 ٢٤٩  
 ٢٥٠  
 ٢٥١  
 ٢٥٢  
 ٢٥٣  
 ٢٥٤  
 ٢٥٥  
 ٢٥٦  
 ٢٥٧  
 ٢٥٨  
 ٢٥٩  
 ٢٦٠  
 ٢٦١  
 ٢٦٢  
 ٢٦٣  
 ٢٦٤  
 ٢٦٥  
 ٢٦٦  
 ٢٦٧  
 ٢٦٨  
 ٢٦٩  
 ٢٧٠  
 ٢٧١  
 ٢٧٢  
 ٢٧٣  
 ٢٧٤  
 ٢٧٥  
 ٢٧٦  
 ٢٧٧  
 ٢٧٨  
 ٢٧٩  
 ٢٨٠  
 ٢٨١  
 ٢٨٢  
 ٢٨٣  
 ٢٨٤  
 ٢٨٥  
 ٢٨٦  
 ٢٨٧  
 ٢٨٨  
 ٢٨٩  
 ٢٩٠  
 ٢٩١  
 ٢٩٢  
 ٢٩٣  
 ٢٩٤  
 ٢٩٥  
 ٢٩٦  
 ٢٩٧  
 ٢٩٨  
 ٢٩٩  
 ٣٠٠  
 ٣٠١  
 ٣٠٢  
 ٣٠٣  
 ٣٠٤  
 ٣٠٥  
 ٣٠٦  
 ٣٠٧  
 ٣٠٨  
 ٣٠٩  
 ٣١٠  
 ٣١١  
 ٣١٢  
 ٣١٣  
 ٣١٤  
 ٣١٥  
 ٣١٦  
 ٣١٧  
 ٣١٨  
 ٣١٩  
 ٣٢٠  
 ٣٢١  
 ٣٢٢  
 ٣٢٣  
 ٣٢٤  
 ٣٢٥  
 ٣٢٦  
 ٣٢٧  
 ٣٢٨  
 ٣٢٩  
 ٣٣٠  
 ٣٣١  
 ٣٣٢  
 ٣٣٣  
 ٣٣٤  
 ٣٣٥  
 ٣٣٦  
 ٣٣٧  
 ٣٣٨  
 ٣٣٩  
 ٣٤٠  
 ٣٤١  
 ٣٤٢  
 ٣٤٣  
 ٣٤٤  
 ٣٤٥  
 ٣٤٦  
 ٣٤٧  
 ٣٤٨  
 ٣٤٩  
 ٣٥٠  
 ٣٥١  
 ٣٥٢  
 ٣٥٣  
 ٣٥٤  
 ٣٥٥  
 ٣٥٦  
 ٣٥٧  
 ٣٥٨  
 ٣٥٩  
 ٣٦٠  
 ٣٦١  
 ٣٦٢  
 ٣٦٣  
 ٣٦٤  
 ٣٦٥  
 ٣٦٦  
 ٣٦٧  
 ٣٦٨  
 ٣٦٩  
 ٣٧٠  
 ٣٧١  
 ٣٧٢  
 ٣٧٣  
 ٣٧٤  
 ٣٧٥  
 ٣٧٦  
 ٣٧٧  
 ٣٧٨  
 ٣٧٩  
 ٣٨٠  
 ٣٨١  
 ٣٨٢  
 ٣٨٣  
 ٣٨٤  
 ٣٨٥  
 ٣٨٦  
 ٣٨٧  
 ٣٨٨  
 ٣٨٩  
 ٣٩٠  
 ٣٩١  
 ٣٩٢  
 ٣٩٣  
 ٣٩٤  
 ٣٩٥  
 ٣٩٦  
 ٣٩٧  
 ٣٩٨  
 ٣٩٩  
 ٤٠٠  
 ٤٠١  
 ٤٠٢  
 ٤٠٣  
 ٤٠٤  
 ٤٠٥  
 ٤٠٦  
 ٤٠٧  
 ٤٠٨  
 ٤٠٩  
 ٤١٠  
 ٤١١  
 ٤١٢  
 ٤١٣  
 ٤١٤  
 ٤١٥  
 ٤١٦  
 ٤١٧  
 ٤١٨  
 ٤١٩  
 ٤٢٠  
 ٤٢١  
 ٤٢٢  
 ٤٢٣  
 ٤٢٤  
 ٤٢٥  
 ٤٢٦  
 ٤٢٧  
 ٤٢٨  
 ٤٢٩  
 ٤٣٠  
 ٤٣١  
 ٤٣٢  
 ٤٣٣  
 ٤٣٤  
 ٤٣٥  
 ٤٣٦  
 ٤٣٧  
 ٤٣٨  
 ٤٣٩  
 ٤٤٠  
 ٤٤١  
 ٤٤٢  
 ٤٤٣  
 ٤٤٤  
 ٤٤٥  
 ٤٤٦  
 ٤٤٧  
 ٤٤٨  
 ٤٤٩  
 ٤٥٠  
 ٤٥١  
 ٤٥٢  
 ٤٥٣  
 ٤٥٤  
 ٤٥٥  
 ٤٥٦  
 ٤٥٧  
 ٤٥٨  
 ٤٥٩  
 ٤٦٠  
 ٤٦١  
 ٤٦٢  
 ٤٦٣  
 ٤٦٤  
 ٤٦٥  
 ٤٦٦  
 ٤٦٧  
 ٤٦٨  
 ٤٦٩  
 ٤٧٠  
 ٤٧١



[illegible]

۱۲۳

[illegible][illegible]

الحاشی  
المتعلق بالصحة المهندسة  
المهندسة

۱۱۱  
 ۱۱۲  
 ۱۱۳  
 ۱۱۴  
 ۱۱۵  
 ۱۱۶  
 ۱۱۷  
 ۱۱۸  
 ۱۱۹  
 ۱۲۰  
 ۱۲۱  
 ۱۲۲  
 ۱۲۳  
 ۱۲۴  
 ۱۲۵  
 ۱۲۶  
 ۱۲۷  
 ۱۲۸  
 ۱۲۹  
 ۱۳۰  
 ۱۳۱  
 ۱۳۲  
 ۱۳۳  
 ۱۳۴  
 ۱۳۵  
 ۱۳۶  
 ۱۳۷  
 ۱۳۸  
 ۱۳۹  
 ۱۴۰  
 ۱۴۱  
 ۱۴۲  
 ۱۴۳  
 ۱۴۴  
 ۱۴۵  
 ۱۴۶  
 ۱۴۷  
 ۱۴۸  
 ۱۴۹  
 ۱۵۰  
 ۱۵۱  
 ۱۵۲  
 ۱۵۳  
 ۱۵۴  
 ۱۵۵  
 ۱۵۶  
 ۱۵۷  
 ۱۵۸  
 ۱۵۹  
 ۱۶۰  
 ۱۶۱  
 ۱۶۲  
 ۱۶۳  
 ۱۶۴  
 ۱۶۵  
 ۱۶۶  
 ۱۶۷  
 ۱۶۸  
 ۱۶۹  
 ۱۷۰  
 ۱۷۱  
 ۱۷۲  
 ۱۷۳  
 ۱۷۴  
 ۱۷۵  
 ۱۷۶  
 ۱۷۷  
 ۱۷۸  
 ۱۷۹  
 ۱۸۰  
 ۱۸۱  
 ۱۸۲  
 ۱۸۳  
 ۱۸۴  
 ۱۸۵  
 ۱۸۶  
 ۱۸۷  
 ۱۸۸  
 ۱۸۹  
 ۱۹۰  
 ۱۹۱  
 ۱۹۲  
 ۱۹۳  
 ۱۹۴  
 ۱۹۵  
 ۱۹۶  
 ۱۹۷  
 ۱۹۸  
 ۱۹۹  
 ۲۰۰  
 ۲۰۱  
 ۲۰۲  
 ۲۰۳  
 ۲۰۴  
 ۲۰۵  
 ۲۰۶  
 ۲۰۷  
 ۲۰۸  
 ۲۰۹  
 ۲۱۰  
 ۲۱۱  
 ۲۱۲  
 ۲۱۳  
 ۲۱۴  
 ۲۱۵  
 ۲۱۶  
 ۲۱۷  
 ۲۱۸  
 ۲۱۹  
 ۲۲۰  
 ۲۲۱  
 ۲۲۲  
 ۲۲۳  
 ۲۲۴  
 ۲۲۵  
 ۲۲۶  
 ۲۲۷  
 ۲۲۸  
 ۲۲۹  
 ۲۳۰  
 ۲۳۱  
 ۲۳۲  
 ۲۳۳  
 ۲۳۴  
 ۲۳۵  
 ۲۳۶  
 ۲۳۷  
 ۲۳۸  
 ۲۳۹  
 ۲۴۰  
 ۲۴۱  
 ۲۴۲  
 ۲۴۳  
 ۲۴۴  
 ۲۴۵  
 ۲۴۶  
 ۲۴۷  
 ۲۴۸  
 ۲۴۹  
 ۲۵۰  
 ۲۵۱  
 ۲۵۲  
 ۲۵۳  
 ۲۵۴  
 ۲۵۵  
 ۲۵۶  
 ۲۵۷  
 ۲۵۸  
 ۲۵۹  
 ۲۶۰  
 ۲۶۱  
 ۲۶۲  
 ۲۶۳  
 ۲۶۴  
 ۲۶۵  
 ۲۶۶  
 ۲۶۷  
 ۲۶۸  
 ۲۶۹  
 ۲۷۰  
 ۲۷۱  
 ۲۷۲  
 ۲۷۳  
 ۲۷۴  
 ۲۷۵  
 ۲۷۶  
 ۲۷۷  
 ۲۷۸  
 ۲۷۹  
 ۲۸۰  
 ۲۸۱  
 ۲۸۲  
 ۲۸۳  
 ۲۸۴  
 ۲۸۵  
 ۲۸۶  
 ۲۸۷  
 ۲۸۸  
 ۲۸۹  
 ۲۹۰  
 ۲۹۱  
 ۲۹۲  
 ۲۹۳  
 ۲۹۴  
 ۲۹۵  
 ۲۹۶  
 ۲۹۷  
 ۲۹۸  
 ۲۹۹  
 ۳۰۰  
 ۳۰۱  
 ۳۰۲  
 ۳۰۳  
 ۳۰۴  
 ۳۰۵  
 ۳۰۶  
 ۳۰۷  
 ۳۰۸  
 ۳۰۹  
 ۳۱۰  
 ۳۱۱  
 ۳۱۲  
 ۳۱۳  
 ۳۱۴  
 ۳۱۵  
 ۳۱۶  
 ۳۱۷  
 ۳۱۸  
 ۳۱۹  
 ۳۲۰  
 ۳۲۱  
 ۳۲۲  
 ۳۲۳  
 ۳۲۴  
 ۳۲۵  
 ۳۲۶  
 ۳۲۷  
 ۳۲۸  
 ۳۲۹  
 ۳۳۰  
 ۳۳۱  
 ۳۳۲  
 ۳۳۳  
 ۳۳۴  
 ۳۳۵  
 ۳۳۶  
 ۳۳۷  
 ۳۳۸  
 ۳۳۹  
 ۳۴۰  
 ۳۴۱  
 ۳۴۲  
 ۳۴۳  
 ۳۴۴  
 ۳۴۵  
 ۳۴۶  
 ۳۴۷  
 ۳۴۸  
 ۳۴۹  
 ۳۵۰  
 ۳۵۱  
 ۳۵۲  
 ۳۵۳  
 ۳۵۴  
 ۳۵۵  
 ۳۵۶  
 ۳۵۷  
 ۳۵۸  
 ۳۵۹  
 ۳۶۰  
 ۳۶۱  
 ۳۶۲  
 ۳۶۳  
 ۳۶۴  
 ۳۶۵  
 ۳۶۶  
 ۳۶۷  
 ۳۶۸  
 ۳۶۹  
 ۳۷۰  
 ۳۷۱  
 ۳۷۲  
 ۳۷۳  
 ۳۷۴  
 ۳۷۵  
 ۳۷۶  
 ۳۷۷  
 ۳۷۸  
 ۳۷۹  
 ۳۸۰  
 ۳۸۱  
 ۳۸۲  
 ۳۸۳  
 ۳۸۴  
 ۳۸۵  
 ۳۸۶  
 ۳۸۷  
 ۳۸۸  
 ۳۸۹  
 ۳۹۰  
 ۳۹۱  
 ۳۹۲  
 ۳۹۳  
 ۳۹۴  
 ۳۹۵  
 ۳۹۶  
 ۳۹۷  
 ۳۹۸  
 ۳۹۹  
 ۴۰۰  
 ۴۰۱  
 ۴۰۲  
 ۴۰۳  
 ۴۰۴  
 ۴۰۵  
 ۴۰۶  
 ۴۰۷  
 ۴۰۸  
 ۴۰۹  
 ۴۱۰  
 ۴۱۱  
 ۴۱۲  
 ۴۱۳  
 ۴۱۴  
 ۴۱۵  
 ۴۱۶  
 ۴۱۷  
 ۴۱۸  
 ۴۱۹  
 ۴۲۰  
 ۴۲۱  
 ۴۲۲  
 ۴۲۳  
 ۴۲۴  
 ۴۲۵  
 ۴۲۶  
 ۴۲۷  
 ۴۲۸  
 ۴۲۹  
 ۴۳۰  
 ۴۳۱  
 ۴۳۲  
 ۴۳۳  
 ۴۳۴  
 ۴۳۵  
 ۴۳۶  
 ۴۳۷  
 ۴۳۸  
 ۴۳۹  
 ۴۴۰  
 ۴۴۱  
 ۴۴۲  
 ۴۴۳  
 ۴۴۴  
 ۴۴۵  
 ۴۴۶  
 ۴۴۷  
 ۴۴۸  
 ۴۴۹  
 ۴۵۰  
 ۴۵۱  
 ۴۵۲  
 ۴۵۳  
 ۴۵۴  
 ۴۵۵  
 ۴۵۶  
 ۴۵۷  
 ۴۵۸  
 ۴۵۹  
 ۴۶۰  
 ۴۶۱  
 ۴۶۲  
 ۴۶۳  
 ۴۶۴  
 ۴۶۵  
 ۴۶۶  
 ۴۶۷  
 ۴۶۸  
 ۴۶۹  
 ۴۷۰  
 ۴۷۱  
 ۴۷۲  
 ۴۷۳  
 ۴۷۴  
 ۴۷۵  
 ۴۷۶  
 ۴۷۷  
 ۴۷۸  
 ۴۷۹  
 ۴۸۰  
 ۴۸۱  
 ۴۸۲



42

الامر لا يخفى ١٢ من كاشف قوله فعد زمان الامر ١٢ من

[illegible]

١٠٠  
 ١٠١  
 ١٠٢  
 ١٠٣  
 ١٠٤  
 ١٠٥  
 ١٠٦  
 ١٠٧  
 ١٠٨  
 ١٠٩  
 ١١٠  
 ١١١  
 ١١٢  
 ١١٣  
 ١١٤  
 ١١٥  
 ١١٦  
 ١١٧  
 ١١٨  
 ١١٩  
 ١٢٠  
 ١٢١  
 ١٢٢  
 ١٢٣  
 ١٢٤  
 ١٢٥  
 ١٢٦  
 ١٢٧  
 ١٢٨  
 ١٢٩  
 ١٣٠  
 ١٣١  
 ١٣٢  
 ١٣٣  
 ١٣٤  
 ١٣٥  
 ١٣٦  
 ١٣٧  
 ١٣٨  
 ١٣٩  
 ١٤٠  
 ١٤١  
 ١٤٢  
 ١٤٣  
 ١٤٤  
 ١٤٥  
 ١٤٦  
 ١٤٧  
 ١٤٨  
 ١٤٩  
 ١٥٠  
 ١٥١  
 ١٥٢  
 ١٥٣  
 ١٥٤  
 ١٥٥  
 ١٥٦  
 ١٥٧  
 ١٥٨  
 ١٥٩  
 ١٦٠  
 ١٦١  
 ١٦٢  
 ١٦٣  
 ١٦٤  
 ١٦٥  
 ١٦٦  
 ١٦٧  
 ١٦٨  
 ١٦٩  
 ١٧٠  
 ١٧١  
 ١٧٢  
 ١٧٣  
 ١٧٤  
 ١٧٥  
 ١٧٦  
 ١٧٧  
 ١٧٨  
 ١٧٩  
 ١٨٠  
 ١٨١  
 ١٨٢  
 ١٨٣  
 ١٨٤  
 ١٨٥  
 ١٨٦  
 ١٨٧  
 ١٨٨  
 ١٨٩  
 ١٩٠  
 ١٩١  
 ١٩٢  
 ١٩٣  
 ١٩٤  
 ١٩٥  
 ١٩٦  
 ١٩٧  
 ١٩٨  
 ١٩٩  
 ٢٠٠  
 ٢٠١  
 ٢٠٢  
 ٢٠٣  
 ٢٠٤  
 ٢٠٥  
 ٢٠٦  
 ٢٠٧  
 ٢٠٨  
 ٢٠٩  
 ٢١٠  
 ٢١١  
 ٢١٢  
 ٢١٣  
 ٢١٤  
 ٢١٥  
 ٢١٦  
 ٢١٧  
 ٢١٨  
 ٢١٩  
 ٢٢٠  
 ٢٢١  
 ٢٢٢  
 ٢٢٣  
 ٢٢٤  
 ٢٢٥  
 ٢٢٦  
 ٢٢٧  
 ٢٢٨  
 ٢٢٩  
 ٢٣٠  
 ٢٣١  
 ٢٣٢  
 ٢٣٣  
 ٢٣٤  
 ٢٣٥  
 ٢٣٦  
 ٢٣٧  
 ٢٣٨  
 ٢٣٩  
 ٢٤٠  
 ٢٤١  
 ٢٤٢  
 ٢٤٣  
 ٢٤٤  
 ٢٤٥  
 ٢٤٦  
 ٢٤٧  
 ٢٤٨  
 ٢٤٩  
 ٢٥٠  
 ٢٥١  
 ٢٥٢  
 ٢٥٣  
 ٢٥٤  
 ٢٥٥  
 ٢٥٦  
 ٢٥٧  
 ٢٥٨  
 ٢٥٩  
 ٢٦٠  
 ٢٦١  
 ٢٦٢  
 ٢٦٣  
 ٢٦٤  
 ٢٦٥  
 ٢٦٦  
 ٢٦٧  
 ٢٦٨  
 ٢٦٩  
 ٢٧٠  
 ٢٧١  
 ٢٧٢  
 ٢٧٣  
 ٢٧٤  
 ٢٧٥  
 ٢٧٦  
 ٢٧٧  
 ٢٧٨  
 ٢٧٩  
 ٢٨٠  
 ٢٨١  
 ٢٨٢  
 ٢٨٣  
 ٢٨٤  
 ٢٨٥  
 ٢٨٦  
 ٢٨٧  
 ٢٨٨  
 ٢٨٩  
 ٢٩٠  
 ٢٩١  
 ٢٩٢  
 ٢٩٣  
 ٢٩٤  
 ٢٩٥  
 ٢٩٦  
 ٢٩٧  
 ٢٩٨  
 ٢٩٩  
 ٣٠٠  
 ٣٠١  
 ٣٠٢  
 ٣٠٣  
 ٣٠٤  
 ٣٠٥  
 ٣٠٦  
 ٣٠٧  
 ٣٠٨  
 ٣٠٩  
 ٣١٠  
 ٣١١  
 ٣١٢  
 ٣١٣  
 ٣١٤  
 ٣١٥  
 ٣١٦  
 ٣١٧  
 ٣١٨  
 ٣١٩  
 ٣٢٠  
 ٣٢١  
 ٣٢٢  
 ٣٢٣  
 ٣٢٤  
 ٣٢٥  
 ٣٢٦  
 ٣٢٧  
 ٣٢٨  
 ٣٢٩  
 ٣٣٠  
 ٣٣١  
 ٣٣٢  
 ٣٣٣  
 ٣٣٤  
 ٣٣٥  
 ٣٣٦  
 ٣٣٧  
 ٣٣٨  
 ٣٣٩  
 ٣٤٠  
 ٣٤١  
 ٣٤٢  
 ٣٤٣  
 ٣٤٤  
 ٣٤٥  
 ٣٤٦  
 ٣٤٧  
 ٣٤٨  
 ٣٤٩  
 ٣٥٠  
 ٣٥١  
 ٣٥٢  
 ٣٥٣  
 ٣٥٤  
 ٣٥٥  
 ٣٥٦  
 ٣٥٧  
 ٣٥٨  
 ٣٥٩  
 ٣٦٠  
 ٣٦١  
 ٣٦٢  
 ٣٦٣  
 ٣٦٤  
 ٣٦٥  
 ٣٦٦  
 ٣٦٧  
 ٣٦٨  
 ٣٦٩  
 ٣٧٠  
 ٣٧١  
 ٣٧٢  
 ٣٧٣  
 ٣٧٤  
 ٣٧٥  
 ٣٧٦  
 ٣٧٧  
 ٣٧٨  
 ٣٧٩  
 ٣٨٠  
 ٣٨١  
 ٣٨٢  
 ٣٨٣  
 ٣٨٤  
 ٣٨٥  
 ٣٨٦  
 ٣٨٧  
 ٣٨٨  
 ٣٨٩  
 ٣٩٠  
 ٣٩١  
 ٣٩٢  
 ٣٩٣  
 ٣٩٤  
 ٣٩٥  
 ٣٩٦  
 ٣٩٧  
 ٣٩٨  
 ٣٩٩  
 ٤٠٠  
 ٤٠١  
 ٤٠٢  
 ٤٠٣  
 ٤٠٤  
 ٤٠٥  
 ٤٠٦  
 ٤٠٧  
 ٤٠٨  
 ٤٠٩  
 ٤١٠  
 ٤١١  
 ٤١٢  
 ٤١٣  
 ٤١٤  
 ٤١٥  
 ٤١٦  
 ٤١٧  
 ٤١٨  
 ٤١٩  
 ٤٢٠  
 ٤٢١  
 ٤٢٢  
 ٤٢٣  
 ٤٢٤  
 ٤٢٥  
 ٤٢٦  
 ٤٢٧  
 ٤٢٨  
 ٤٢٩  
 ٤٣٠  
 ٤٣١  
 ٤٣٢  
 ٤٣٣  
 ٤٣٤  
 ٤٣٥  
 ٤٣٦  
 ٤٣٧  
 ٤٣٨  
 ٤٣٩  
 ٤٤٠  
 ٤٤١  
 ٤٤٢  
 ٤٤٣  
 ٤٤٤  
 ٤٤٥  
 ٤٤٦  
 ٤٤٧  
 ٤٤٨  
 ٤٤٩  
 ٤٥٠  
 ٤٥١  
 ٤٥٢  
 ٤٥٣  
 ٤٥٤  
 ٤٥٥  
 ٤٥٦  
 ٤٥٧  
 ٤٥٨  
 ٤٥٩  
 ٤٦٠  
 ٤٦١  
 ٤٦٢  
 ٤٦٣  
 ٤٦٤  
 ٤٦٥  
 ٤٦٦  
 ٤٦٧  
 ٤٦٨  
 ٤٦٩  
 ٤٧٠  
 ٤٧١





ing

[illegible][illegible]



القول بان الوحدة هي التي لا تقبل التوزيع على اجزاء...  
القول بان الوحدة هي التي لا تقبل التوزيع على اجزاء...  
القول بان الوحدة هي التي لا تقبل التوزيع على اجزاء...

اقول وبالله التوفيق العد على تقدير عدم اشتماله على الجزء الصوي هي الوحدات  
من حيث انها معروفة بالهيئة الاجتماعية لا بالوحدات المحضه ضرورة ان العدد  
حقيقته محصله شئ مركب من اقسام ثلاث الحشية ليست كذلك  
ودخولها في العدد مطلقا لا يستلزم دخولها فيه من تلك الحشية كما يشهد به  
الفطرة السليمة والقرينة المستقيمة كيف عندنا بل يزعم دخول الوحدة في  
العدد مرتين مرة على الافراد ومرة في مجموع ويلزم تركب العدد كالثلثة  
مثلا من الاجزاء الغير المتناهية اذ حينئذ يكون المجموع الثلثة الحاصلة من  
الوحدات الثلثة جزوا كذا المجموعات الثلثة الاخر الحاصلة من تلك المجموعات الثلثة

القول بان الوحدة هي التي لا تقبل التوزيع على اجزاء...  
القول بان الوحدة هي التي لا تقبل التوزيع على اجزاء...  
القول بان الوحدة هي التي لا تقبل التوزيع على اجزاء...

القول بان الوحدة هي التي لا تقبل التوزيع على اجزاء...  
القول بان الوحدة هي التي لا تقبل التوزيع على اجزاء...  
القول بان الوحدة هي التي لا تقبل التوزيع على اجزاء...

التفصيل ايهما اول الوحدات من حيث انها مشتقة على الهيئة الصوي بان تكون  
تلك الهيئة جزاءها وتلك الوحدة من حيث انها مشتقة على الهيئة الصوي بان تكون  
ذلك فيهما والثلثة الوحدة الحضية بان يكون تلك الهيئة دلالة فيها او عارضة لها  
والركن جلد وحدة والعدد على تقدير اشتماله على اجزاء الصوي ووجه ايا الوجه الاول على  
تقدير عدم اشتماله عليه حداد الوجه الثاني

القول بان الوحدة هي التي لا تقبل التوزيع على اجزاء...  
القول بان الوحدة هي التي لا تقبل التوزيع على اجزاء...  
القول بان الوحدة هي التي لا تقبل التوزيع على اجزاء...

القول بان الوحدة هي التي لا تقبل التوزيع على اجزاء...  
القول بان الوحدة هي التي لا تقبل التوزيع على اجزاء...  
القول بان الوحدة هي التي لا تقبل التوزيع على اجزاء...

القول بان الوحدة هي التي لا تقبل التوزيع على اجزاء...  
القول بان الوحدة هي التي لا تقبل التوزيع على اجزاء...  
القول بان الوحدة هي التي لا تقبل التوزيع على اجزاء...



الوحدات في العدد  
يخرج الى قول كل  
وهو مائة و  
الوحدات في العدد  
يخرج الى قول كل  
وهو مائة و  
الوحدات في العدد  
يخرج الى قول كل  
وهو مائة و

وهكذا امرنا بتصور الثلاثة مثلا مع الغلة عن مجموع الوحدات  
بل نقول على تقدير كون العدد محض الوحدات ايضا لا ينفو تركه  
من الاعداد لان دخول الوحدات في الستة مثلا يرجع الى دخول كل  
وحدة وحدة فيها كما يلوح بالتأمل الصادق والفرق بين كل وحدة  
وحدة وبين الوحدات بدون الهئية الوجدانية مما لا يخفى على احد  
وبما حققنا يظهر لك ان ما قاله المحقق في بيان الامور الغير  
المتناهية مطلقا مرتبة بان مجموع الامور الغير المتناهية متوقف  
على هذا المجموع بلا واحد وهذا المجموع يتوقف عليه اذ يسقط عنه  
اخر وهكذا لا يتصور سواء كان العدد مشتق اهل الجزء الصور او غير مشتق  
عليه

الوحدات في العدد  
يخرج الى قول كل  
وهو مائة و  
الوحدات في العدد  
يخرج الى قول كل  
وهو مائة و  
الوحدات في العدد  
يخرج الى قول كل  
وهو مائة و

اخر على القول بان  
العدد محض  
الوحدات

والقول الجزئية مجموع دون مجموع او مجموعيات دون مجموعيات ترجيح بلا مرجح  
على المتأمل ان الحكم الواحد لا يخلق الاشياء الكثيرة من حيث انها كثيرة الاثران دخول الواحد  
الكثير في العدد مثلا ليس خولا واحدا بل كل واحد من الرجال دخول هو قائم به من ذلك  
لان المجموع التام ليس فاعلي المجموع الاول وجزأله الا بواسطة بجزئية العدد العارض  
للمجموع التام العدد العارض للمجموع الاول لما تقرر في موضعنا ان اكثية الجزئية من  
الاعراض لا ولية لها ولا ولية لشيء من العدد جزأه السد لان حقيقة وحدة اعتبارها هئية  
اما بغيرها لايها واولها ما على اختلاف القولين ليس حقيقة محض الوحدة  
الفاضل بين مجموعان الفرق الباطن المعروف بكونه من ان العدد عارض والمعدود معرض ولا يلزم من عدم كون عارض

الوحدات في العدد  
يخرج الى قول كل  
وهو مائة و  
الوحدات في العدد  
يخرج الى قول كل  
وهو مائة و  
الوحدات في العدد  
يخرج الى قول كل  
وهو مائة و

الوحدات في العدد  
يخرج الى قول كل  
وهو مائة و  
الوحدات في العدد  
يخرج الى قول كل  
وهو مائة و  
الوحدات في العدد  
يخرج الى قول كل  
وهو مائة و





[illegible]

نعم لو قال بان المجموع الاول مستلزم للمجموع الثاني وذلك المجموع للمجموع الثالث فكل  
 كان صحيحا لانه اذا تحقق مجموع احاد العشرة مثلا وتحقق كل واحد واحد من  
 احاد مجموع الخمسة واذا تحقق كل واحد واحد من احاد مجموع الخمسة بالضرورة  
 هذا الوجه الثاني ان علة عدم العلول ليست عدم العلة للمعينة بل عدم  
 علة ما واما عدم العلة المعينة فهو مستلزم لعدم العلول فالعض لا فاضل  
 العلول ليس قف بالذات الا على علة التافسي بعينه لا يترتب وجودها على اطلاق بعينه  
 واما عدم احاد الاجزاء بعينه او لا بعينه فمفادها ان مقتضى الجماع من مقتضى الموقف عليه

ولو انما لم يلد اخلا فعد الشرط ليس يتوقف عليه عدو الشرط بل هو مقدار العدم  
عطف على الشرط في قوله مقدار ١٢  
الذي هو خارج ١٢  
العلة التامة الذهوية العلة للعدم وكذلك وجودها لا انه ليس يتوقف عليه عدمه  
اي نفس عدمه لم يشترط ١٢  
المعلول بل ربما ينتف للمعلول مع استثناء الماخر لعدم تحقق العلة التامة  
وهذا انتم استلزم العلة الأكثر للعلة الأقل كما قال المصنف رحمه الله ١٢ ولا يلزم عند  
انها بما تقتض من ان الجبرح الاكبر ١٢  
انعدم او العلة معا توارد العلة المستقلة على معلول واحد ١٢ وهو غير باق للشهور  
بما قاله الامام ١٢ مني ما قال ان شيئا بعينه لا يتب وجوده الا على شيء بعينه في الوجود  
اي ان اذا من بعض الافاضل منها بسببها في الوجود ١٢  
مسلما وما في العلة فلا اذا التحقيق ان العدم لا يحتاج الى التاثير بل يكفي في سلب التاثير الوجود  
في منبه ١٢

[illegible]



[illegible][illegible]

ان النسخ منها يحتاجه وقت في بعض النسخ لفظ المتعدي من قوله الحبيب ثم يكون البراءة والبرهان في الاثر المتعدي

الحواشي  
المتعلقة بالصفيحة الهندية  
هذه الصفحة

[illegible]

[illegible]

مستند

موسى بن  
نوحيل  
الصباح ولا  
ونامل بالمثل  
سفر على الفكر  
سفر فافهم  
سفر الام الفهم  
والاسم الميم  
فطهرت الروية  
في القاموس



فحينئذ يطلع احد الحكماء فبين هذا ان العلم تحصيل لا ازالة ولا ان كون العلم تحصيل لا ازالة من الامور التي تجدها في النفس ولا يختار فيها الى بيان كل امر لها اصل عند العلم بالعلومين غير الحاصل عند العلم بالعلوم الاخر

فقد

النسابة في حقه من  
مع النافذ لان كل واحد  
المتعلقين

[illegible]

الغیر النصابی و بی الاصل و بی  
فی جریان البرهان

الحوادث فليست موجودة  
غير متناهية بها نفسها

بسم الله الرحمن الرحيم  
الحمد لله الذي جعل القرآن الكريم  
أمرنا بما كنا لعلنا لنؤمنوا به

الحمد لله الذي جعل القرآن الكريم  
موسمًا من موسمي القرآن الكريم

الحمد لله الذي جعل في كل شيء  
لنا حكمة وعلما

الحاكم

مجلس عمومی

لا تشاءوا  
الخرج المخرجين  
والنشا والين

بیت و کتب و جوامع و  
نظم و بیان و بیان

سلسلہ الاموال علی مجیدہ وندم اللہ تعالیٰ  
فی خیرہ الحسب المتناہی

...

دلیل آخر  
علی ابطال کو الع  
ن ۱۶۰

قلت الأجزاء المقدارية إنما يجري فيها برهان التلخيص لأن منشأ التزلزعا موجو في الحاد  
في من الجواب المذكور ١٢  
أي في الأجزاء المقدارية ١٣  
وهو التلخيص ١٤

واما انك الحية فما فئسا ان تراها ليس كذلك فولا حتى عليك ان هذا البيان يجري في

اعدام الحدود ايضا ان كان الاكثر بالذات مستلزم للاقلال الاكثر بالعرض مستلزم

للاذن بالعرض وكان عدم الاذن بالذات مستلزما لعدم الاذن بالذات الكا عدم الاذن بالعرض مستلزما

لقد اكلنا كثيرا من بعض فداير دكان الامر الزائل لا ينحصر في العدد فيكون ان يكون لادراك ذوال امر  
وهو مجموع العودات من حيث مجموع ١٢

الخو غير العلة قوله فتبين هذا وايضا تبين ان العلم متصف بالطبقة وكون ذلك العلم محسلا لا اذاه

اللاه طابقه لا دالة لا يصف بما فاضل قوله ولان كون العلم تحصيلاه و

لا استدلال عليه لا في كون من الوجود انما اذ النظرى ثم ما يتوقف على النظر لا يحصل

توجيهه ان العلم على تقدير كونهم الاله ليس نفس الازالة والزوال بل هو نفس الزائل  
 اى قوله تعالى ١٣٠

فإنه إذا كان محصول صورة ليس نفس التحصيل والحصول بل هو نفس الحاصل فكما

ان الحاصل من حيث انه حاصل متصرف بالمطابقة مع قطع النظر عن كونه حاصل

فَكَذَّبُوا الرُّسُلَ مِنْ جِبْتَانِهِ زَائِلِ مُتَصَرِّفٍ بِالْمُطَابَقَةِ مَعَ قِطْعِ النَّظَرِ عَنْ كَوْنِهِ

تراث الامم منه والتوقف على النظر غير الحصول له سواء كان التوقف في الترتيب

بعضی اولاد مستغیران ما یحصل الشیء لایزالون بکون و بغيره علی امتناع و نه فاقیم

ابن السویدی و ابن ابی عمیر و ابن ابی عمیر و ابن ابی عمیر

بن التمرى الى بلبيان  
والله تعالى اعلم  
سبحان من لا يلهي عنه  
الخلق شيئا  
والله تعالى اعلم  
بن التمرى الى بلبيان  
والله تعالى اعلم  
سبحان من لا يلهي عنه  
الخلق شيئا  
والله تعالى اعلم

[illegible]

[illegible]

لما سبق فيلزم ان يكون لكل معلوم امر في العقل مطابقه وهو العلم به دون العلم بعلاده

قوله لما سبق اي ولا كان له احد اعز العلم بالآخر وذلك لان الحاصل الجذلي ليس  
 الاصل واحده وجه اخر لو كان الحاصل عند العلم بهذا احين الحاصل عند العلم بذلك يلزم  
 تحصيل الحاصل غير التفصيل الا على اشتغال النفس في ان واحد لا يتوجه الاستشهاد بقوله  
 فيلزم ان يكون اه فان قلنا يجوز ان يكون ذلك الامر العقلي مما لا يجري فيه المطابقة واللامطابقة  
 كالاصافه بنز العلم والمعلوم على اهو من هب من التكليف قلت العلم يتصف بالمطابقة  
 واللامطابقة كما يشهد الضرورة فيلزم ان يكون لكل معلوم امر مطابق له هذا للفقائل  
 ان يقول فمر حاجه الما ذكره من المقدمات لكي ان يقال العلم متصف بالمطابقة  
 واللامطابقة غير الصفة الحاصلة لا يتصف بهما فتدري قد يقال العلم ليس نسبة بين العلم  
 والمعلوم لان تحقق النسبة فرع تحقق التبيين ونحن ندرك ما ليس في الخارج فلا بد من وجوب  
 اذ ليس وجوبه في الخارج فمر في الذهن واحد ضروري عليه بانه يجوز ان يتحقق ذلك في بعض المدارك العلية

هذا البيان علقه ان يكون العلم عند الحاصل ايضا ضروري ذلك يمكن ان يزعم على هذا التقدير ان العلم عند الحاصل  
 الحاصل حبل العلم بذلك فهو هذا الحاصل حصري اخر من اشارة الى ان يمكن ان يقال العلم عند الحاصل ان يكون جبرول  
 ايضا متصف كما امرنا في حاشية الحاشية فلما كان يتحقق في الاصل والاصل فكل الصف تلك المتقابلة في كونها متقابلة

ان لا يكون العلم عند الحاصل متصفا باللامطابقة في الاصل والاصل فكل الصف تلك المتقابلة في كونها متقابلة  
 ان لا يكون العلم عند الحاصل متصفا باللامطابقة في الاصل والاصل فكل الصف تلك المتقابلة في كونها متقابلة

ان لا يكون العلم عند الحاصل متصفا باللامطابقة في الاصل والاصل فكل الصف تلك المتقابلة في كونها متقابلة  
 ان لا يكون العلم عند الحاصل متصفا باللامطابقة في الاصل والاصل فكل الصف تلك المتقابلة في كونها متقابلة

نحو قوله ان لا يكون العلم عند الحاصل متصفا باللامطابقة في الاصل والاصل فكل الصف تلك المتقابلة في كونها متقابلة  
 ان لا يكون العلم عند الحاصل متصفا باللامطابقة في الاصل والاصل فكل الصف تلك المتقابلة في كونها متقابلة  
 ان لا يكون العلم عند الحاصل متصفا باللامطابقة في الاصل والاصل فكل الصف تلك المتقابلة في كونها متقابلة



[illegible]

وانت جدير بان لا تشيأ اليك لئلا تكون لنا الخارعة اذ هاتنا لعدا الخارعة لا تشيأ  
 في الاعراض السابق ١١  
 كما ان يكون اليك فذلك النجوم التي تحقق ليس كما فيا وهذا الثابت ما ذهب اليه  
 في الادمان النعانية ١٢  
 المحققون ان العالم بل ان الله هو الحق العاقل فامل

[illegible]

بالتواضع الذهبية والفضة والبرص  
 بالثوبين الأبيضين والبنفسجيين  
 بالزبدان والذهب والفضة والبرص  
 بالثوبين الأبيضين والبنفسجيين

هذا الدقيق واستنباه الحجة الثمانية المتعارية بالآخران <sup>الله</sup> الله عليهما السلام <sup>الله</sup> الله عليهما السلام متعلق بالثاني من حيث هي  
من قطع النظار عن العوارض الذهبية والحاجية ومعلوم بالاول والثاني من حيث انها مفعولة  
العوارض الحاجية ومعلوم من بالعرض في هذه العوالم <sup>الله</sup> الله عليهما السلام لان الله ليس له <sup>الله</sup> الله عليهما السلام في ال

الناس علم متعلق بالعلم الاول الذي هو القادر بنا ومبداء كل شئ فبيننا ذلك العلم علم حضور لانه  
 النفس وعلم النفس بذاتها وصفاتها علم حضور كما تقر في موضعها فانهم ١٢

[illegible]

بوجود ما به این است  
الفرقین و اکتفا نمودن  
منسبها که در حق شخصیت از خود  
کافیست که در علم اجتماع را  
بیاید از هر دو جهت که در بالا  
الفرقین و اکتفا نمودن  
منسبها که در حق شخصیت از خود  
کافیست که در علم اجتماع را  
بیاید از هر دو جهت که در بالا









مرادف للعلم وتأييدها انه عبارة عن حصول صورة الشيء في العقل فقط وهو محتمل الوجهين احدهما حصول صورة الشيء مع اعتبار عدم الحكم وتأييدها حصول صورة الشيء مع عدم اعتبار الحكم وهو بهذا التفسير اعم منه بالتفسير الثاني لانه جازان يكون مع الحكم واخص منه بالتفسير الاول لانه جازان يكون مع اعتبار الحكم ونسب التصديق بامور احدها بانه عبارة عن الحكم ونسب هذا التفسير الى الحكماء فهو الحكم بثلاث تفسيرات احدها بانه عبارة عن انتساب امر الى اخر ايجابيا بالاول وسلبيا

قوله مرادف للعلم العلم الذي هو مورد القسمة قوله وهو محتمل الوجهين آة هو غير محتمل الوجهين الاخرين اي حصول صورة الشيء مع عدم اعتبار الحكم وعدله وحصول صورة الشيء مع عدم اعتبار عدم الحكم لعدم ملائمتها للساذجية ومقابلته الحكم قوله وهو بهذا التفسير آة لا يخفى عليك انه بين النسبة بين الوجهين والتفسيرين بحسب المفهوم ويظهر منه بحسب الصدق ايضا قوله احدها بانه عبارة عن الحكم اعلم ان الحكم يطلق على معان اربعة الاول جزء القضية اي وقوع النسبة او لا وقوعها والثاني المحكوم به والثالث القضية من حيث اشتمالها على ربط احدا لمعنيين بالآخر وسلب الربط والرابع التصديق على مذهب البعض قوله ونسب الحكم آة الحكم انما هو بالتفسير الاول على الحقيقة وبالتفسيرين الآخرين على المجاز ثم لا يخفى ان الاذعان والقبول ايضا من تفسير التكميل عليه قال في شرح المطالب

فيه لف ونشر مرتب لتعلق الاول بالاول والثاني بالثاني ١٢ منه وفيه انه لم يقسم من تبين النسبة بحسب المفهوم النسبة بحسب الصدق وكيف يصح قوله ويظهر منه بحسب الصدق ايضا لا يقال بلين النسبة بحسب المفهوم علم بالالتفات الى الخارج النسبة بحسب الصدق ١٢ منه

قوله العلم الذي هو مورد القسمة قوله وهو محتمل الوجهين آة هو غير محتمل الوجهين الاخرين اي حصول صورة الشيء مع عدم اعتبار الحكم وعدله وحصول صورة الشيء مع عدم اعتبار عدم الحكم لعدم ملائمتها للساذجية ومقابلته الحكم قوله وهو بهذا التفسير آة لا يخفى عليك انه بين النسبة بين الوجهين والتفسيرين بحسب المفهوم ويظهر منه بحسب الصدق ايضا قوله احدها بانه عبارة عن الحكم اعلم ان الحكم يطلق على معان اربعة الاول جزء القضية اي وقوع النسبة او لا وقوعها والثاني المحكوم به والثالث القضية من حيث اشتمالها على ربط احدا لمعنيين بالآخر وسلب الربط والرابع التصديق على مذهب البعض قوله ونسب الحكم آة الحكم انما هو بالتفسير الاول على الحقيقة وبالتفسيرين الآخرين على المجاز ثم لا يخفى ان الاذعان والقبول ايضا من تفسير التكميل عليه قال في شرح المطالب

قوله العلم الذي هو مورد القسمة قوله وهو محتمل الوجهين آة هو غير محتمل الوجهين الاخرين اي حصول صورة الشيء مع عدم اعتبار الحكم وعدله وحصول صورة الشيء مع عدم اعتبار عدم الحكم لعدم ملائمتها للساذجية ومقابلته الحكم قوله وهو بهذا التفسير آة لا يخفى عليك انه بين النسبة بين الوجهين والتفسيرين بحسب المفهوم ويظهر منه بحسب الصدق ايضا قوله احدها بانه عبارة عن الحكم اعلم ان الحكم يطلق على معان اربعة الاول جزء القضية اي وقوع النسبة او لا وقوعها والثاني المحكوم به والثالث القضية من حيث اشتمالها على ربط احدا لمعنيين بالآخر وسلب الربط والرابع التصديق على مذهب البعض قوله ونسب الحكم آة الحكم انما هو بالتفسير الاول على الحقيقة وبالتفسيرين الآخرين على المجاز ثم لا يخفى ان الاذعان والقبول ايضا من تفسير التكميل عليه قال في شرح المطالب



وثانيها بانه عبارة عن نفس النسبة لا عن الاشياء لان النسبة اصل العلم انفعال

قوله وثانيها بانه عبارة عن نفس النسبة اي اريد هذا التفسير في هذا المقام غير هذا  
لان الكلام في الحكم بمعنى التصديق لا الحكم بمعنى جزء القضية قوله لان الاشياء  
التي هي ما فيه فافهم قوله والعلم انفعال اه المذهب المنصوف في العلم انه  
مقولة الكيف كما تقر في موضع لعله اراد ان العلم حاصل في الانفعال احيانا  
اشكالا مشهورا وروح الشيخ في الهمما الشفاء واجاب عنه حيث قال ليقال ان  
يقول العلم هو المنسب من جوهر الى جوهرات مجردة عن موادها وهي موجودة  
واعراض فان كانت موجودة لغير اعراض فاصفوا الجواهر كيف تكون اعراضا فان  
الجوهر له الجوهر فماهية لا يكون في موضوع البتة وماهية محفوظة سواء  
نسبت الى ادراك العقل لها او نسبت الى الوجود كما تقول ان ماهية الجوهر هو جوهر  
بمعنى انه موجود في الاعيان لا في موضوع وهذا الصفة موجودة لماهية الجوهر  
المعتولة فانها ماهية من شأها ان تكون موجودة في الاعيان لا في موضوع  
لا يخفى ان النسبة ايضا ليست من الانفعال اللهم الا ان يقال المراد هو النسبة من حيث  
انها موجودة والذات لا شك انها حينئذ تصير علما وانفعالا وهذا التعلل  
لا يتجمل ما ورد في الحاشية لان ايد هذا التفسير غير هذا ١٢

قوله وثانيها بانه عبارة عن نفس النسبة لا عن الاشياء لان النسبة اصل العلم انفعال  
قوله لان الاشياء التي هي ما فيه فافهم قوله والعلم انفعال اه المذهب المنصوف في العلم انه  
مقولة الكيف كما تقر في موضع لعله اراد ان العلم حاصل في الانفعال احيانا  
اشكالا مشهورا وروح الشيخ في الهمما الشفاء واجاب عنه حيث قال ليقال ان  
يقول العلم هو المنسب من جوهر الى جوهرات مجردة عن موادها وهي موجودة  
واعراض فان كانت موجودة لغير اعراض فاصفوا الجواهر كيف تكون اعراضا فان  
الجوهر له الجوهر فماهية لا يكون في موضوع البتة وماهية محفوظة سواء  
نسبت الى ادراك العقل لها او نسبت الى الوجود كما تقول ان ماهية الجوهر هو جوهر  
بمعنى انه موجود في الاعيان لا في موضوع وهذا الصفة موجودة لماهية الجوهر  
المعتولة فانها ماهية من شأها ان تكون موجودة في الاعيان لا في موضوع  
لا يخفى ان النسبة ايضا ليست من الانفعال اللهم الا ان يقال المراد هو النسبة من حيث  
انها موجودة والذات لا شك انها حينئذ تصير علما وانفعالا وهذا التعلل  
لا يتجمل ما ورد في الحاشية لان ايد هذا التفسير غير هذا ١٢

[illegible][illegible]

بل يسخن القديسين  
 ليست حكم القضيته  
 انفسا الذين يوتوا  
 انفسا موبوده  
 لان الكراد باليه  
 سلك قومه باليه  
 فستل





بسم الله الرحمن الرحيم  
الحمد لله الذي جعل القرآن الكريم آية للعالمين

[illegible]

المحرف

المعلقة بالصفيحة المربعة

چند سہ

[illegible]

24

[illegible][illegible]

الاول بالتفاهم والثاني بالمشيخ والثالث بالاصل وفي الحقيقة لا يقتضي في وضع الجميع على التمييز بين الاصل والفرع

المجانف

المشقة بالصفي

قوله

45







[illegible][illegible]

[illegible]







# خاتمة المطبع

بسم الله الرحمن الرحيم حمد الممنون الكائن بالمشق وضد احسن اللسان الحمد لا فائدة ما في الجنان وصلو  
على سيد الانس والجان وفيه الشان تفي الامكان خاتم انبياء الزمان وعلى اله وصحبه الهادين السبل الجبان فبعد فاش  
السيد الزاهد المتعلقة بالرسالة القطبية لما كانت من اجل الكتب المولفة في هذا الفن لذلك اكتب اليها هدية سادس  
الزمن قد كانت طبعتم عمرة بعد اخرى لكن لم يتوجه احد الى حلها وتحسينها بحيث تنضم بها مشكلاتها وتكمل معلة  
فتوجه الناضل الكامل شخص الا صاحب ولا ما نقل المولوي عميد الهدا دخان الجيد في المتوفى في ربيع عشر شعبان من سنة  
بجيد رايا بالدركن باشارة استاذهم مولانا الحاج المافظ محمد بن عبد الحليم ارحم الله دار النعيم في تحسينها وفتح ابواب  
مخلقاتها كجاءت بحمد الله كما تروق النواظر وتجلو البصائر وقد طبعتم تلك النسخة في المطبع النظامي في سنة  
فاقادات الطلبة ونفخت اكملته ولم تبق الآن نسخة منها عند التجار وايدي الطلبة والكلمة باسطة اليها توجه الجناد  
محمد خادم حسين العظيم اباد به سلمه الله ذولا يدي الى طبعها مرة ثانية في مطبع معروف بانوار محمد في قتم طبعها  
الا اهتمام بصحتها في المطبع المذكور في شهر ذي القعدة من سنة احدى وثلاث مائة بعد كالف من الهجرة النبوية  
صاحبها افضل صلوة ولا ذك تحية باهتمام محمد بن فتح بياد من الله تعالى واخر دعوانا ان الحمد لله رب العالمين والصلوة على رسوله

## كشف الرموز المرفوعة في الحواشي الكاشفة للنجاي والغوثي

محرم	لكن من محسن بحر العلوم مولانا عبد العلي المرحوم غفر له العبد المذنب
حسن	رمز من كاشفة بلا حسن انضيت عليه شأيبا رحمة والمنن
عماد	شاح عن شرح مولانا عماد الدين اعلى الله درجته في العلمين
مب	كنات من تعليقات مولانا محمد حسين بعثه الله في زمرة الشهداء والصالحين
ظهور	مشعر عن التحل لمولانا ظهور السدير والحمد لله وطلبه نراه
ولي	اشارة الى تحرير مولانا ولي الله حبل الله المتين مشواه
فضل	تنبيه على اقادات مولانا فضل امام صير السدير والمقامات ودار السلام
احمد	اشعار عن حواشي قاضي احمد على السند على غفر له الله العلي
رستم	نبغي عن تحريرات مولانا رستم على غفر له الله القوي
ارضا	كاشف عن شرح قاضي ارضا على خان اسكنه الله بحبوة الجنان
عبد جلال	رموز لجل المافظ الحاج مولانا محمد عبد الحليم ارحم الله خبات النعيم
ماحضر	ايار الى خلاصة الحواشي للحامد والاعلام اقامهم الله في وسط دار السلام
الهدا	مشاريل في فوائد جديدة وحواش جديدة لمولانا الهدا دخان ارحم الله دار الجنان